

先知书 (I)

林诚牧师

目录

| | | |
|-------|-------------------|----|
| 第一课 | 先知书概论 (一) | 1 |
| 第二课 | 先知书概论 (二) | 3 |
| 第三课 | 俄巴底亚书、约珥书 (一) | 4 |
| 第四课 | 约珥书 (二) | 6 |
| 第五课 | 约珥书 (三) | 6 |
| 第六课 | 约拿书 (一) | 7 |
| 第七课 | 约拿书 (二) | 8 |
| 第八课 | 阿摩司书 (一) | 8 |
| 第九课 | 阿摩司书 (二) | 9 |
| 第十课 | 阿摩司书 (三) | 10 |
| 第十一课 | 阿摩司书 (四)、何西亚书 (一) | 10 |
| 第十二课 | 何西阿书 (二) | 11 |
| 第十三课 | 何西阿书 (三) | 12 |
| 第十四课 | 何西阿书 (四) | 12 |
| 第十五课 | 弥迦书 (一) | 13 |
| 第十六课 | 弥迦书 (二) | 14 |
| 第十七课 | 弥迦书 (三) | 14 |
| 第十八课 | 以赛亚书 (一) | 15 |
| 第十九课 | 以赛亚书 (二) | 16 |
| 第二十课 | 以赛亚书 (三) | 17 |
| 第二十一课 | 以赛亚书 (四) | 18 |
| 第二十二课 | 以赛亚书 (五) | 19 |
| 第二十三课 | 以赛亚书 (六) | 20 |
| 第二十四课 | 以赛亚书 (七) | 21 |
| 第二十五课 | 西番雅书 (一) | 21 |
| 第二十六课 | 西番雅书 (二) | 22 |
| 第二十七课 | 西番雅书 (三) | 23 |
| 第二十八课 | 那鸿书 (一) | 23 |
| 第二十九课 | 那鸿书 (二) | 24 |
| 第三十课 | 总复习 | 25 |

第一课

先知书概论 (一)

一·课程目标

让学员学习完先知书后对先知书有一个整全概略的了解，也能知道各卷书的主旨要义，认识先知书中的一些神学主题。因为是概论，我们只是做一些重点式的讨论补充，一些相关的圣经难题探讨。

二·课程要求

1. 至少研读大小先知书经文一遍。
2. 选定一卷书，找出大纲段落。
3. 每一卷书上课以先至少先阅读过一遍经文，这样听课时比较容易掌握重点。

三·先知书的分类

旧约希伯来文圣经将旧约正典分成三部分：律法、先知、圣卷。先知又分前先知书和后先知书，前先知书有：约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪；后先知书有：以赛亚书、耶利米书、以西结书和十二小先知书。但以理书属于圣卷。

今天我们一般把先知书分为大先知书和小先知书。大先知书包括赛、耶、哀、结、但，共 5 卷；小先知书则有何、珥、摩、俄、拿、弥、鸿、哈、番、该、亚、玛，共 12 卷。所谓大小，不是按重要性来区分，而是按篇幅的长短来分。神要我们重视的是每一卷先知书的信息，而不是那传信息的先知。

17 卷先知书由 16 位先知写成，这 16 位先知的先后次序可按他们开始工作的大约年份排列如下：

1. 俄巴底亚 (主前 845 年)
2. 约珥 (主前 835 年)
3. 约拿 (主前 782 年)
4. 阿摩司 (主前 760 年)
5. 何西阿 (主前 750 年)
6. 以赛亚 (主前 739 年)
7. 弥迦 (主前 735 年)
8. 那鸿 (主前 650 年)
9. 西番雅 (主前 640 年)
10. 耶利米 (主前 627 年)
11. 哈巴谷 (主前 609 年)
12. 但以理 (主前 605 年)

13. 以西结 (主前 593 年)
14. 哈该 (主前 520 年)
15. 撒迦利亚 (主前 520 年)
16. 玛拉基 (主前 433 年)

四·先知书的信息

大先知书论到的是有关旧约弥赛亚的预言，和旧约先知文学中重要的伦理体系：

1. 以赛亚：论到弥赛亚是一位受苦的救主，也是地上最后的统治者。
2. 耶利米：论到耶和華怎样对待以色列人，他是大卫公义的苗裔，最后的审判和拯救。
3. 以西结：不但是审判者，也是牧人，一个完美的圣殿要被建立。
4. 但以理：详细的记载弥赛亚被剪除，没有国权、王位，但却在异邦政权粉碎时建立他的国度，做全地的大君王。

十二小先知书分别把大先知书所写的各按其需要加以补充，按内容多寡长短区分。

以色列的宗教和历史基本上是启示的。在旧约里面，“历史和启示”是息息相关的，先知书的信息本身虽然和历史相关，但并不是纯粹在报道历史，而是在记录神藉著这段历史所彰显的启示。因此，先知的信息和神的眷佑可以说是携手并行。

旧约历史并非完全是历史，乃是有目的的历史，目的是救赎性的，这也是先知的神学重点：神是历史的主宰和管理者，他依循著一个目的，就是建立神的国，也就是神在地上至尊的王权和治理。所以，“审判与拯救，拯救与应许”环绕在先知的信息中。先知坚决的指责罪恶，揭发政治上的败坏行为，社会的道德问题，和不公义的恶行等。先知不但是传道者，也是改革家，属灵宗教的复兴者，为的是要教导、指责、警告和安慰以色列神的选民。他们的信息中也有无数有关列国、以色列国和弥赛亚国度的预言。先知代表神，圣灵感动他们来告诉他的子民，神仍做王。因为罪的缘故，神要施行审判，但审判过后仍然有安慰的应许和拯救，先知书的信息总不离开这两方面。

五·先知时代选民的错谬

在先知的时代，选民经常犯下列三种错谬：

1. 他们随从迦南人敬拜巴力和其他偶像，不再以耶和华为独一的真神，更把耶和华“巴力化”，用拜巴力的方式去敬拜他。
2. 他们的社会缺乏了公平和公义，以致穷者越穷，富者越富，到处都是欺诈和暴力。这也是先知信息的一个重点。
3. 他们为了抵御外敌的欺凌和侵略，常向其他国家求助，屈服于这些国家的权势之下，忘记了耶和华才是他们唯一的倚靠。

先知书主要针对上述三个问题，记载先知如何苦口婆心地劝诫选民归向神，并思念耶和华与他们所立的盟约，不要再敬拜巴力和其他偶像，不要再尔虞我诈及欺凌弱小，更不要继续倚赖外人的援助。对于那些顽梗不肯悔改的选民，先知警告他们将会受惩罚；而那些忠心爱神的人，必蒙神保守和赐福。

当先知劝告选民要悔改的时候，他们强调神两方面的属性——神的圣洁和公义。当先知安慰那些忠于神的选民，鼓励他们继续信靠神之时，他们则会着重神的慈爱、神在历史上掌权，以及预告弥赛亚来临。

总括来说，先知书就是由这些警告和安慰交织而成的。

这一群先知都是蒙神呼召，挺身而出为神发言的。他们身兼四职：预言家、教师、守望者、代求者。他们拼命工作，劝勉悖逆的选民悔改归神，使他们不单免受神将要加在他们身上的刑罚，更可以获得神将要赐下的福泽。故此，他们预言“将来”的事，藉此催使选民“现在”有所行动。我们应避免把先知书视为水晶球，藉此预测未来的事。先知所传的信息不是要提供足够的资料去满足我们的好奇心，乃是让我们看见神不但是历史的主宰，更是掌管未来的主。

六·先知书不同的分类

1. 按信息接收的对象分类

- a. 以色列：阿摩斯书、何西阿书
- b. 犹大：约珥书、以赛亚书、西番雅书、耶利米书、哈巴谷书、哈该书、撒迦利亚

书、玛拉基书

- c. 尼尼微（亚述）：约拿书、那鸿书
- d. 巴比伦：但以理书
- e. 以东：俄巴底亚书
- f. 被掳者：以西结书

2. 按年代分类

- a. 被掳前：俄巴底亚书、约珥书、何西阿书、阿摩司书、弥迦书、那鸿书、西番雅书、耶利米书、哈巴谷书
- b. 被掳时期：但以理书、以西结书
- c. 被掳后：撒迦利亚书、哈该书、玛拉基书
- d. 先知最早的年代：俄巴底亚（主前 845 年）；最晚的是玛拉基（主前 433 年）

第二课

先知书概论（二）

一·先知的意义

“先知”不是我们今天所说的“未卜先知”（出 4：16，7：1-2）。先知是一位发言人，是神的一个出口或是代言人。“先知”的英文是 prophet，“pro-”是代替、替别人发言的意思。圣经中还有其他的字形容先知，例如：先见、神人、耶和华的仆人、耶和华的使者等。

最重要的一节经文根据：申 18：15。新约使徒行传也有解释（徒 3：22-23）。这段经文是弥赛亚预言的一段，从圣经预表的角度看，先知的职事有一天要在那一位理想的先知实体——耶稣基督的身上达到高峰。

二·先知的灵感

以色列的先知是在一种信念下发言，即他本人是神启示的接收者；换句话说，他本人有神圣的灵感。这一点和当时近东的异教先知有很大的不同，他们不是处于一种恍惚的状态。先知常用的语句是“耶和华如此说”、“耶和华的话临到我”，表明真正的主导权是在神。事实上，先知的话可以针对过去、现在或未来。但如果是过去和现在，当然就不是预言了。先知的話更多是责备、劝勉、提醒。将来的事必须是直接从神来的，这样可以保证先知

所言的都是神的话，是一定会应验，也必然准确的。受感的先知活动背后，有耶和华的灵在感动，圣灵这种启示的作为可以称为一种神迹，但是被拣选的人，无论在哪一方面看，仍然是一个人。

三·先知的媒介

异象、异梦、声音，这些都是传信息的媒介，不是信息的本身。信息才是最重要的，今天有许多人喜欢追求异象、异梦、特殊的经历，而不肯好好的追求神的话，也是圣经中重要的信息。我们读先知书时也应该把握住这重要的原则。

四·先知的功能

1. 先知传递神启示的道德、伦理信息，是一个属灵道德、伦理的传播者。
2. 先知预言外邦、以色列国、未来弥赛亚国度将要发生的事。预言常常和一个明确有目的的启示相关，论到审判、救恩、弥赛亚的国度。
3. 先知也是一个守望者（结 3：17，33：7）。

五·真假先知

1. 教义上：申 13 章指出，假先知的动机是引诱百姓离开神。尽管假先知也有一些神迹奇事来支持，百姓也应当拒绝。第一个试验是教义上的，要求神的子民认识真理。
2. 实践上：要求人耐性的等候（申 18：21—22）。若有怀疑，要耐心等候，也要作出分辨，看看事情的结果，预言是否应验。
3. 道德上：要求人有警觉做一些道德上的判断。假先知是一个生活不圣洁的人，他们的信息也没有道德性的指责；但真先知不同。特别今天内地异端邪说横行，我们更应该警醒。

六·如何读先知书，要注意什么？

1. 历史背景：可以参照历史书、列王的事迹和先知信息的关联性。明白当时的处境才能正确的解释。
2. 注意神学主题：先知书中的神学主题很值得我们探讨。
3. 注意应验的方式：有的是在当时代，有的是预告弥赛亚的国度，有多次应验（但 9：27）。
4. 注意段落、体裁：有诗歌、预言、叙事等。

七·先知书的神学主题

一般来说，在读先知书时注意神学主题，可以帮助我们更容易掌握先知的信息重点。先知书的神学主题包括几方面：

1. 神的王权

神在历史中掌权，这是先知在传信息时的一个确信。先知的信息都具有时代性，责备当时社会许多不公义的道德行为。

2. “审判与安慰”的信息相互交织

有审判，但同时也带来安慰鼓励。过去、现在、将来的关连性，不单是叙述过去和现在的事实，更是预告将来的结局。

3. 弥赛亚主题

读先知书最常看到的就是先知对弥赛亚的预言。弥赛亚预言是指著“那些藉著弥赛亚救赎得以实现的预告”，“神的国度要建立的预言”。旧约的弥赛亚预言是循著两条路线来发展，这两者都以神对亚伯拉罕的双重应许为基础：一方面是谈到未来的国家和国度，另一方面是论到救恩与祝福。从这个双重的应许发展出弥赛亚预言的两个主流：一个是强调本国或以色列国度的荣耀，由大卫王朝的弥赛亚君王统治；另一个是论到弥赛亚受苦的仆人，为救赎百姓被杀（诗 22 篇；赛 53 章）。预言谈到他的身份、使命，和他国度的建立，不单是以色列国，也包含地上的列国万邦。

第三课

俄巴底亚书、约珥书（一）

俄巴底亚书

一·作者：俄巴底亚

俄巴底亚书是旧约圣经、也是整本圣经中最短的一卷书。俄巴底亚（意即“耶和华的仆人”）是犹大的先知，因为他关注以东在犹大人被灭的日子侵略犹大的事情，整卷书的中心信息论到以东的审判刑罚和毁灭。先知的目的是要表明以东对犹大的行动将要受到刑罚。按年代来分，这是最早的一

卷书（大约是主前 840 年左右）。另外，关于著书的日期有两派的说法：

1. 认为巴比伦时期；
2. 是认为在亚述初兴时期。

二·历史背景

俄巴底亚先知在指责完以东的骄傲以后（俄 10—14），也预言这个国家将遭遇完全毁灭的劫数。先知反覆提到遭难的日子（俄 12—14），是指著耶路撒冷遭灾的时候。如果以写作的时间推算，最可能是指主前 848 至 841 年，非利士和亚拉伯联手攻击耶路撒冷的时候说的（王下 21：16—17）。当时耶路撒冷遭遇攻击，以东不但不伸出援手，反而援助敌人，加增以色列的痛苦。

三·写作对象

以东人是以扫的后裔（创 25：30，36：1），与以色列的关系由来深远。以东人住在巴勒斯坦南方的西耳山，居高临下，地势得天独厚，易守难攻，因此他们以赐自夸，以为可以高枕无忧。以东和以色列一直是世仇，从以扫开始，代代如此；甚至在摩西带领以色列人出埃及要借过他们的国境时，他们也毫不留情的拒绝（民 20：14—22）。在先知俄巴底亚时代，两国关系更是恶劣。先知预言神公义的审判一定要临到。对先知而言，他要我们认识的就是神公义审判的原则（俄 15）。这是本书中一个重要的论述教训。本书的对象虽然是以东人，但不是单单写给以东人看的，也是给受害的选民看的，主要安慰他们，在苦难中仍有盼望。这也是本书的一贯主旨——审判与安慰。

四·神学主题

1. 神的权能，他是历史的主，在历史中他启示公义的旨意与作为，他掌管世界列国的命运。
2. 神在历史中的作为与他公义的报应，都要在耶和華的日子实现。那日子是神施展公义，使外邦受应得的报应的日子。
3. 国度归耶和華。那些逃脱的人（餘民）是神保留的，要成为复兴的展望。神在锡安山作王。

整体来说，在神学的观念上，本书预言是在强调在犹大被残酷的侵略时，神的主权仍然在其中掌

管一切。神是历史的主宰，也在各样的事件中成全他的计划。耶和華神也是未来的主宰，所以在预言耶和華的日子，要审判以色列的敌人；锡安要被重建，成为一个荣耀之国，也满有尊荣。神在历史中掌权。

五·大纲

1. 预言以东的毁灭（俄 1—9）

这里清楚的描述以东灭亡的原因，是因为他们的骄傲和自以为是。有几件事是值得他们骄傲自夸的：地理天然的屏障，与邦国结盟的势力，他们本身的力量，这些成为他们自夸的地方。但先知却预言他们的灭亡。

2. 以东受罚的原因（俄 10—14）

第 10 节是一个宣告，11—14 节是解释宣告。他们受神的重罚，主要有五个原因，请特别注意经文中重复出现的“你不当”的责备。他们被责备的原因包括：与敌人同夥，见死不救，幸灾乐祸，趁火打劫，剪除难民等。

3. 以东最后的结局，主的日子、审判和复兴（俄 15—21）

以东刑罚的日子也正是耶和華降罚的日子，他们的结局是无法逃脱的，那日子是为万国预备的，也是为以东预备的。

六·应用

这卷书对我们来说是一个最清楚的提醒，我们不能对周遭的需要冷酷无情，袖手旁观或假装不知道，这都是以东的罪。特别是当人有需要时，我们不可以有一种幸灾乐祸的心态。“我岂是看守我的弟兄的吗？”这不应该是我们的态度，透过这卷书，我们也应该学习更加的谦卑。

约珥书（一）

一·作者：约珥

圣经对先知约珥记述不多，约珥的名字意思是“耶和華是神”。他主要是在耶路撒冷传信息，他主要的对象是耶路撒冷和犹大。约珥是旧约中第一位预言神的灵要浇灌他百姓的先知，所以他也被称为“五旬节的先知”。

二·中心主题

约珥书的主题很明显的只有一个，书中反覆提到的是“耶和华的日子”，或是“耶和华大而可畏的日子”（珥 1：15，2：1、11，3：14），也提到耶和华的日子以前的描述（珥 2：30-32）。约珥宣告的主的日子不单是神的愤怒要降临在悖逆者身上的日子，耶和华神同时要存留救赎的余民，这是愤怒、也是施恩的日子。当这个日子来临，凡呼求主名的人可以得到拯救。虽然圣灵要浇灌凡有血气的，但他的拯救是不可或缺的，凡是顺服的人必得到拯救。从这日子的性质和目的，可以看出其中属灵的意义：

1. 在这日子，神把愤怒和审判降临在恶人身上，包括犹太人和列邦。
2. 这是义人得救赎得拯救的日子。这是先知书的一贯思想—审判与拯救。

除此之外，先知更进一步预告以后耶和华日子的来临，在那日子未到以先，神应许圣灵降临（珥 2：28-31），然后是神最后的审判。这一切的事都显明耶和华是神。

第四课

约珥书（二）

一·大纲

约珥书短短的三章经文大概可以分成三个大段落：

1. 神的审判（珥 1：1-20）：蝗灾的审判。
2. 主将临的日子（珥 2：1-29）：包含了刑罚（珥 2：1-17）和应许（珥 2：18-29）。
3. 审判的使命：对万国施行审判（珥 3：1-16），对犹太的洁净、祝福与归回（珥 3：16-21）。

二·问题

约珥书有两个很值得研究的问题：蝗灾和珥 2：28-32 是否已经完全“应验”。

1. 蝗灾的问题

对蝗灾有许多不同的看法。有的认为约珥的时代的确发生过蝗虫的天灾；有的则认为这只是一个象征的说法，因为“虫”原文作“民”，所以认为不是真有蝗虫的灾害，只是一种象征性的说法。关于这个问题的解释，我的看法如下：

先知拿蝗灾做信息的中心，呼吁百姓要悔改，才能逃避将来的审判。第 1 章提到的蝗灾应该照字面来解释，因为在第 1 章的描述里面，没有其他事物的含义。但在第 2、第 3 章的描述里，启示性的象征就很丰富，特别是第 2 章的蝗灾象征一个较大的审判即将来临。在第 1 章里，先知很明显的提醒百姓要悔改，若不悔改一定招来神的审判。这个“日子”是马上临到的蝗灾，天然的灾害也提醒百姓要即时悔改。

第 2 章的蝗灾是指犹太在未来受敌国侵略。藉著蝗灾的可怕，也预告将来日子的可怕。先知再次呼吁百姓悔改，免得遭遇更大的审判。以第 1 章的蝗虫灾害作第 2 章信息预言的象征，这种说法的根据是，2：10 的描述是一种天地变色的描述，而第 2 章的语气也带有相当的预言性。军旅（珥 2：11）、列国（珥 2：17）、北方来的（珥 2：20）（蝗虫不是从北方来），这里的蝗灾是指的军事的争战审判。

第五课

约珥书（三）

二·问题（续）

2. 约珥书 2：28-32 是否已经完全“应验”？

我相信这也是今天很多信徒会问的一个问题。今天所说的约珥应验是什么意思？还有异象异梦吗？我们应该如何看这个问题？

有几种说法：

1. 五旬节结束说：这种说法主要是指，预言在约珥时代已应验，也结束了。
2. 在五旬节应验：这种说法是指，预言在使徒时代应验。
3. 尚未应验的末世论观点：这种说法是指，当五旬节圣灵降临，并不是意味著约珥的预言应验，即使在今天教会时代也不会实现，只有当

在主显现的日子，才完全实现。

4. 代表性的应验观：认为约珥的时代已经应验，但是要到千禧年才会完全实现。
5. 持续的应验观：认为约珥的预言从五旬节到末世，要一直不断的应验；也就是说，圣灵的洗是给教会历史中在任何时代相信的人。

这几种说法以第五种最被接受。徒 2：16 彼得所说的是：“这正是先知约珥所说的。”值得注意的是经文说“这正是……所说的”，彼得没有用“应验”。彼得认为他们的经历只不过是持续应验的开始，圣灵的恩赐是给一切求他的人（徒 2：39；路 11：13）。这对今天的信徒也是有正面积的提醒与鼓励，圣灵的浇灌是给一切渴慕的人。

三·神学信息

约珥传讲神的权能、圣洁与怜悯。圣洁的神不会忽略选民的罪，特别是从近日的蝗虫灾害中，看出神管教的手，要以色列悔改。但神的权能也不仅仅彰显在以色列身上，他掌管列邦，在列邦中神的名也要被高举，审判的日子也同样是施恩的日子。

第六课

约拿书（一）

一·作者：约拿

根据约拿书告诉我们，约拿是亚米太的儿子，但他的详细身世不太清楚。一直以来，犹太与教会传统都认为本书的作者是约拿本人。根据王下 14：25 记载，约拿（意即“鸽子”）于以色列王耶罗波安二世当政年间作先知。他的家乡在西布伦境内的迦特希弗。学者当中，否认约拿是作者的，大多把本书的写作日期推得很迟；至于主张约拿是作者的，则认为本书写于耶罗波安二世在位期间，即主前 8 世纪中叶。

当时的亚述国虽已雄踞霸主之位，但在撒缛以色列三世（主前 859—824 年在位）之后 80 年，国势一度不振，约有半世纪之久。邻国巴比伦、以色列、犹太、叙利亚等拒受亚述辖制，而其他附庸国亦先后发生暴乱和反叛。当约拿到尼尼微城之时，一连串天灾人祸（例如瘟疫）正蔓延亚述全国，夺

去无数人的性命；日蚀的景象，更使亚述举国都在恐惧和惊慌下，因此，约拿所传讲悔改的信息，如镰刀砍在熟透的庄稼上，尼尼微城老少上下无不折服。事实上，约拿是一个失败的先知，他先是逃避，当神再次呼召他时，虽然他顺服，但是他仍不明白神的恩典与怜悯心肠，神再次藉著蓖麻的神迹，显明他是有恩典怜悯的神，耶和華神也要约拿明白这一个真理。

二·主题特色

本书目的是藉约拿逃避神的经历及神对他的教导，向犹太人表明：神不独爱犹太人，也爱他所造的别国人民。他虽然要惩罚作恶者，但他满有怜悯，更愿意给人机会悔改离罪，免受刑罚。本书同时显明神是创造万物的主宰，大自然与一切生物都听命于他（拿 1：4、15、17，2：10）。

在先知书中，本书无论在形式上或内容上都独创一格：全书是传记式的叙事文，内容则有表记的意义——约拿身陷鱼腹三日三夜是基督受死、埋葬和复活的预表（太 12：40）。约拿书的主题是，神的慈爱是普及万方的。犹太人虽是神的选民，但他们独享神的恩典，神也爱全世界的人，只要人诚心的悔改，他乐意施恩赦免。

三·神学思想

约拿书的神学思想集中在神的伟大。约拿所表达的信念是，着重神的权能与恩慈，耶和華是天上的神，他创造沧海与旱地，耶和華是救贖主，他也施行拯救。

在约拿书中，我们看到了耶和華神的怜悯与拯救——救恩出于耶和華。约拿书也表明，约拿被抛入阴间的深处，又被活活的带上来，这要作为弥赛亚为罪死而复活的经历。约拿是以色列人，也是耶和華的仆人，约拿的经验基本的目的，乃是预表那位比约拿更大的主（太 12：40—41）。当然新约也有同样的宣告，外邦人可以就近神，成为新约的子民；耶稣基督被差到世上，是为世上所有的人。耶稣自己也曾将他的经历——受死、埋葬与复活，与约拿做一个比较。有人要他显个神迹，他的回答是儿子将三天三夜在地里头。他以这件事和约拿在鱼腹中做一个比较，他所指的是他的钉十字架与复活。耶稣也宣称他“比约拿更大”。

四·大纲

1. 约拿的违命与逃避 (拿 1-2 章)

本书一开始就介绍约拿是北国的先知，但是神却要约拿往他们的仇敌亚述那里去传信息，我们可以想像约拿的心情。约拿知道这个预言是条件式的，虽然以审判和刑罚为中心，但是只要他们悔改就可以改变一切。这是约拿最不愿意看到的。他违命逃跑，不是因为胆怯，而是他被一种狭窄的爱国主义所操纵，他心里最不愿意看到像亚述这样残暴的国家，因为悔改而能够得蒙拯救。约拿不肯顺服是因为他不能体会神怜悯的心。

第七课

约拿书 (二)

四·大纲 (续)

2. 约拿的顺服与受教 (拿 3-4 章)

神再次呼召约拿。这一大段再次显露了神爱世人的心。当神第二次呼召约拿时，他对往尼尼微城的态度也转变了，而尼尼微城的人也集体的悔改归向神。

第 4 章是一个高潮，也是中心的信息所在。约拿似乎心胸狭窄，当神要收回原先所降的灾祸，约拿就发怒，甚至大大发怒。他爱神养活的蓖麻树，却不爱神所眷顾的外邦人。这只是一种对照，他并没有真正摸到神的心意。事实上，以色列人在历史上徒受神的恩典，不但没有完成使命，反而离弃了神去事奉假神，辜负了神的心，这也正是约拿书要传达的一个重要信息：救恩出于耶和華，就好像使徒保罗所说的：“难道神只作犹太人的神，不也做外邦人的神吗？”

五·约拿书的真实性

今天有一些自由派的学者认为，约拿书中所记载的只是一种寓意，特别是约拿在鱼腹中三天三夜的神迹，更是不可思议，所以他们就约拿书作“象征式比喻”的解释。他们认为约拿书不是一个历史的事件，主要的目的是教导。对一些不信神迹的人来说，很多的解释只是要求“合理化”。关于这方面的问题，我们相信圣经的权威，耶和華神是

独行奇事的神 (拿 1:17)。神能安排一条能容纳一个人的大鱼，而且能使人在其中生存 72 小时。这是绝对可能的。圣经对约拿的身世也有一些记载，也表示约拿确有其人 (王下 14:25)。事实上，在新约时，连主耶稣也曾引证约拿的神迹，也并没有说只是一种寓意 (太 12:39-40)。

六·属灵教训

人必须顺服神。人无法抗拒与违背，神有拯救的大能，他乐意饶恕拯救所有一切愿意悔改的人 (当然也包括约拿在内)。

先知的责任是见证神的爱，但神的爱也包含了公义。约拿的神迹不只是大鱼，或在鱼腹中三天三夜能存活，也有神的道使人悔改的经历，神有拯救的神迹。这也是主耶稣所强调的 (参太 12:41)。

从普世宣教的观点来看，约拿书也是一个很好的教材，从约拿书我们可以看见一位满有恩典怜悯的神，他期望有更多的人离弃罪恶回转归向真神。

约拿书也给我们带来严肃的提醒和责备，我们很多时候自己也不够完全，不能够彻底体会神的心意，甚至违背神的命令，白白领受恩典，甚至不肯传福音给万民。约拿的信息正是你我所需要的。

第八课

阿摩司书 (一)

一·作者：阿摩司

阿摩司，南国士师，生长于犹大国的提哥亚 (摩 1:1)，并不是出身于祭司或先知家族。他原是牧人和修理桑树者 (摩 1:1, 7:14)，后来神呼召他作先知。作者虽以务农为生，但知识颇丰，例如对于非利士和叙利亚的历史、尼罗河每年泛滥的事情等都有所认识。可能他经常往北国卖羊毛和桑树果子，因此对北国的情况颇能深入了解。阿摩司作先知的时间是主前 765 至 750 年。工作地点主要在北国的伯特利和首都撒玛利亚。他的工作时间大约与何西阿同时。何西阿传讲神爱的信息，他则是传讲神的公义 (摩 5:24)。

二·写作背景

乌西雅 (主前 783 至 742 年) 和耶罗波安二世

(主前 786 至 746 年) 分别是南北二国最能干的君王，他们在位期间亦是两国最兴盛的时代。当时以色列得享太平，是因为在主前 802 年，长期与北国为敌的亚兰人败于亚述王亚大得尼拉力三世的手下，以致元气大伤。亚述王死后，国家不独日渐衰落，更疲于应付乌拉图王国的侵略，结果北国的外患顿然消除。耶罗波安是位军事强人，他伺机夺回亚兰所占据的土地，并从境内赶出摩押人和亚扪人，国家版图遂得扩展，连同南国的领土，相等于所罗门作王时的版图（王下 14：25；参王上 8：65）。北国重新掌握商业要道的控制权，耶罗波安利用这个优厚条件来收取关税，并发展自由贸易，财富滚滚而来，国家经济一片繁荣。然而，在一片繁荣升平的气氛下，国家亦正趋向腐败：

1. 在社会方面，出现了贫富悬殊的现象。一般平民受尽剥削，在旱灾或歉收的时候，债台高筑，任由债权人摆布，或丧失抵押品的赎回权，或沦为奴隶，生活苦不堪言。另一方面，贪财的富人则过著奢侈无度的生活（摩 6：4—6），不但对穷人毫无怜悯之心，并且处处欺压他们（摩 4：1，5：11，8：4），用钱收买法官，屈枉正直（摩 5：12），又伪做度量衡，奸诈行骗（摩 8：5），为求富裕，不择手段。阿摩司的信息，大半以撒玛利亚的有钱人为焦点，指责他们滥用钱财、权力和特权。阿摩司虽然在北国传道，但是他却是来自犹大的提歌亚城。
2. 在宗教方面，百姓对耶和华的礼拜仪式虽然没有松懈，但却失去信仰的真义。他们的生活腐败，违背了神的律法，人与人之间充满不公平和不人道的事。圣职人员对这方面亦不予指责，为著本身利益甚至不容许别人指责这些人。

阿摩司强调耶和華為信息的来源。预言是耶和華所发的命令，异象是主耶和華所指示的。他提到耶和華，大多是指神的行动，并不太多论述一些神学观念。他强调耶和華是历史的主，重建以色列人的信念。

三·信息重点

阿摩司信息的重点，在于耶和華公义的审判，

以色列的罪恶在于他们的狂傲自大，自以为荣华，即使有宗教生活也不是寻求耶和華的旨意，只是随从自己的宴乐。阿摩司的信息不是只有谴责，他也宣告大卫王国的重建，在弥赛亚的治理下安享太平，列国要服在律法和神的审判之下；同样的那些归向神的列国也一样可以享受祝福恩典。阿摩司在论到神的本质时，最清晰明确的突出了神的主权和公义。

本书虽然主要是以以色列为对象，但也谈到外邦的审判，他们受审判与以色列有关。耶和華不仅是以色列的神，也是列邦的神，他也必按公义审判。

阿摩司书一共有九章，内容主要在宣告对北国以色列的审判，这是因为当时社会不公，道德堕落，宗教的混乱和背道。先知不仅预言以色列的灭亡，也预期审判会临到其他邻国。他认为公义是社会伦理的重要基础（摩 5：24）——唯愿公平如大水滚滚，使公义如江河滔滔。其实我们看到今天的世代，有许多不法的事，社会也没有公义，再次研读阿摩司书，实在是对我们一个很好的提醒。

第九课 阿摩司书（二）

四·大纲（续）

1. 先知向列邦宣告的刑罚（摩 1—2 章）

这两章圣经分别有八篇信息，分别是对巴勒斯坦的八个国家而发：叙利亚（大马士革）、非利士（迦萨）、腓尼基（推罗）、以东、亚扪、摩押、犹大和以色列。这八篇信息有几个共同点就是：

- a. 以同一个方式开始：“三番四次的犯罪”，形容他们屡屡犯罪，行恶不改，因此他们罪恶满盈，不单是外邦的国家，也包括了神的百姓。这提醒我们，神不轻忽我们的罪，若是我们一而再再而三的犯罪，一定招来神的审判，列邦如此，以色列神的选民如此，对今天今天信徒也如此，这是一个严厉的提醒。
- b. 这些国家受审判是因为他们苦待穷人。神憎恨不公义的事。

第十课

阿摩司书（三）

四·大纲（续）

2. 严厉的三篇讲章（摩3-6章）

每篇讲章都加强语气，用“所以”来开始。每一篇都事先叙述其祸害，再宣告神的审判内容。第一篇宣告以色列人现今的罪状；第二篇宣告他们过去的罪状（先知用了五次“你们仍不归向我”）；第三篇则强调神将要施行的审判。

- a. 第一篇：表明神审判的原则（摩3：2），审判是根据权力而衡量。
- b. 第二篇：表明神审判后面的忍耐。神对每一个国家，每一个人的态度都是如此，他盼望我们回转。审判不是最终的目的，最终的目的是希望百姓回转归向神。
- c. 第三篇：表明神的审判是严厉的，也是不妥协的。我们若不悔改，神的审判一定临到，神的审判是根据他的信实与公义。

第十一课

阿摩司书（四）、何西亚书（一）

五·关于异象的部分（续）

阿摩司叙述了神向他三次显现的异象，以此来传达神的信息。异象主要的目的是传达信息，这是先知常有的经验。阿摩司记载了五个审判的异象（摩7：1-9：10）：

1. 蝗灾的异象（摩7：1-3）
2. 火灾的异象（摩7：4-6）
3. 准绳的异象（摩7：7-9）
4. 祭坛的异象（摩9：1-6）
5. 夏果的异象（摩8：1-3）

中间还加插了：

1. 亚玛谢控诉阿摩司（摩7：10-17）
2. 悲哀与饥渴的收场（摩8：4-14）
3. 神的公义（摩9：7-10）

六·复兴的祝福与应许（摩9：11-15）

弥赛亚王国、千禧年的祝福、以色列的重建，

这是先知书的最重要信息，有责备也有呼吁，更带出安慰的信息。神的审判不是要毁灭尽净，当管教刑罚过后，神要重建以色列国。这一段预言也带给以色列盼望“重建大卫倒塌的帐幕”，意思就是指重建大卫的国权，也就是大卫所预表的基督的国度的建立。先知是预言以色列人将来的复兴。这些预言在日渐应验中，但是却没有完全的应验。阿摩司书的结语，不只是针对当代的以色列人，更预言了以后救赎的实况。神要建立他的子民，不只是以色列人，也包括了外邦人。神的公义是审判和拯救，他所建立的，必不被拆毁，也无法拔出。

七·神学主题

1. 神的掌权与审判

和其他的先知一样，他相信神在以色列的历史中掌权。他宣布神拒绝北国的宗教与社会行为，是因为他们的不顺服，他定意要刑罚这个国家。

2. 偶像与社会的不公

阿摩司所传的信息，主要针对两方面：偶像和社会的不公，只有外表的假象。

3. 圣约和余民

在本书中，以色列身为选民，是蒙救赎的国，与耶和華有立约的关系（摩3：1-2），这个地位十分重要。耶和華神已经委身这个约定，他也一样要求以色列成为圣洁的国度。

4. 耶和華的日子

一般人都以为“耶和華的日子”是全国得胜的日子，神要像战士一样，审判以色列的仇敌；但是阿摩司却把这个观念倒转过来，“耶和華的日子”将是以色列受审判的日子，将仇敌带来审判以色列的百姓，攻击他们，审判他们的罪。

5. 神的话语

阿摩司和其他的先知一样，都对神藉先知所启示的话语充满信心，认为这些话语有能力，也必然会应验；但以色列却认为，他们可以忽略神藉先知所传给他们的话语。今天我们会不会看重神的话语？还是轻忽神的话语（摩8：11），这对我们是一个很重要的提醒。

何西亚书（一）

一·作者：何西阿

“何西阿”这名字的意思是“救恩、拯救”（与北国最后一个王“何细亚”同名，又与“约书亚”同字根）。有关何西阿先知的生平资料，我们知道得极少。从本书的引言（何 1：1）得悉，他在北国耶罗波安二世作王的后期（约在主前 760 年间）开始作先知，直至北国亡国前后（约主前 720 年）为止。当时在南国作王的有乌西雅（主前 783—742 年）、约坦（主前 742—735 年）、亚哈斯（主前 735—715 年）和希西家（主前 715—686/7 年）。同期的先知有阿摩司、以赛亚和弥迦。何西阿的事工至少延续有 34 年。

何西阿娶妓女歌蔑为妻的这一件事，似乎有许多争议，最合理的解释是把歌蔑看成是一个真实人物。神命令何西阿和她结婚，目的是要描写以色列的背道和神守约的爱。

我们可从两方面确定何西阿是生长在北国的先知：

1. 本书经常提及北国的地方，如撒玛利亚城、伯特利（即伯亚文）等；
2. 作者以“我们王”（何 7：5）称呼撒玛利亚的君王。

二·背景

当时的社会极其腐败，以色列的道德也极其败坏。在宗教方面，以色列民虽然仍向耶和華献祭，但同时亦随从迦南人的风俗去敬拜巴力。巴力是迦南地的风雨神，被视为掌管诸生物繁殖之主宰。以色列人在敬拜巴力时行淫（何 4：13—14），因为他们认为这样做才能控制大自然的生产力，带来生育和雨水，使土地丰收，人畜繁衍。因此当时淫乱的风气大行其道。

三·写作目的

何西阿向以色列宣告一个重要的信息，就是悔改归向神的必要性。他先形容以色列的神是有耐性、有恩慈的神，这个重点是何西阿书的特色。

“慈爱”这个词最能够表达耶和華本乎盟约的信实与大爱。何西阿的家庭生活，正是将这种盟约的爱表现出来。

四·主题特色

本书以婚姻关系来描写神与子民之间的盟约：以色列民背约失信，离弃耶和華去事奉巴力，就如不贞的妻子离开丈夫，归了别人为妻；但神好像眷爱妻子的丈夫，呼吁不忠的子民与自己重修旧好。作者一方面指责以色列民悖逆，并宣告亡国的审判；另一方面却以“慈爱”为全书的重点，表明神对以色列民专一忠诚的爱，并指出神对百姓有同样的要求。百姓的罪行必会招来刑罚，然而神惩罚的目的是要他们归回。“慈爱”最高的表达是神藉著先知与妻子破镜重圆的经历，表明他仍然疼爱这将要被逐、飘流异处的百姓，并要召回他们，与他们重新订立永远的盟约。

先知能充分地带出这个感人的信息，是因为他从戏剧性的婚姻经历中亲自体验到神的感受和怜恤，以致全书的信息显得更尖锐、强烈和恳切。

本书与阿摩司书的写作时间和背景大致上相同，都是针对北国的罪恶；但信息的重点则略有分别：后者较注重社会的不平等和富人的剥削暴敛，而本书则较注重道德、宗教和政治上的问题。

第十二课 何西阿书（二）

五·特色（续）

我们发现前面三章的经文是属于同一组，都是属于叙事体裁，或是说是一种喻意式的叙述体。从先知的婚姻生活中的体验，进一步的指出耶和華神和以色列的关系。前三章好像是一个引言，引进了第 4 章开始的主体信息：“以色列人哪，你们当听耶和華的话，耶和華与这地的民争辩。”

前三章记载何西阿婚姻的目的，透过先知在婚姻上切身的经历，耶和華神进一步显明以色列对神的不忠；透过歌蔑对婚姻的不忠，先知也明白以色列离弃神的罪行是什么意思，那就是属灵的淫乱。这对今天一些贪爱世界的基督徒来说，也是一个很重要的信息和提醒。圣经提醒我们：人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。

第十三课

何西阿书（三）

六·大纲（续）

1. 娶淫妇以示以色列的不忠（何 1-3 章）

- a. 何西阿娶淫妇（1：1-9）
- b. 预言南、北二国复兴（1：10-2：1）
- c. 神控告背逆的百姓（2：2-15）
- d. 神应许复兴之日（2：16-23）
- e. 何西阿复爱妻子（3：1-5）

神藉著先知的婚姻悲剧，来表明神的百姓背逆神的光景。在信仰上的不忠贞，就是属灵的不贞洁，一再犯罪的结果是惹动神的愤怒。

2. 传信息以示对以色列的愤怒（何 4-10 章）

- a. 神对宗教腐败的控诉（何 4：1-14）
- b. 警戒犹大（何 4：15-19）
- c. 以色列与犹大因罪受罚（何 5：1-14）
- d. 百姓没有诚意悔改（何 5：15-6：11）
- e. 以色列充满血腥暴行（何 7：1-7）
- f. 以色列倚靠外邦（何 7：8-16）
- g. 以色列虚有其表（何 8：1-14）
- h. 百姓被掳，后代断绝（何 9：1-17）
- i. 不倚靠神终必自食其果（何 10：1-15）

这一段是指到百姓在信仰道德的堕落，也必定受到神的审判，也提醒我们信仰堕落常常也是因为道德堕落。信仰和生活是分不开的，不能只看重虚浮外表的宗教行为，而没有内在专一的敬虔生活。

3. 蒙爱与复兴的劝勉（何 11-14 章）

- a. 神对以色列的眷顾（何 11：1-11）
- b. 劝百姓效法雅各悔改（何 11：12-12：6）
- c. 责百姓忘恩负义（何 12：7-14）
- d. 神亲自攻击百姓（何 13：1-16）
- e. 最后的劝勉和应许（何 14：1-9）

这一段的中心思想集中在神的慈爱。神的慈爱永不改变，为那些肯回头的百姓仍有恩慈。神也应许末后的复兴，神的百姓要再蒙眷佑与祝福，这是先知一贯不变的信息。

何西阿也不断传达神的呼吁，呼召百姓悔改回转。神的慈爱一直在呼召他们，用慈绳爱索牵引他

们，不但有神慈爱的显明，也有神公义的显明，对神的属性有很透彻的了解和说明。在旧约中，神对以色列的爱是以“慈爱”来表达，希伯来文 hesed 的词义更能清楚表达神对以色列的爱有独特的本质。hesed 这个字的字根意义是“坚定不变”，其次是“怜悯、仁慈的爱”等意义，在旧约的用法是指著圣约的有效性。它不是指普通的仁慈，而是指到忠诚与信实的态度，在圣约中双方应该遵守的道德义务。用在神和以色列的关系上时，可以翻译成“圣约的爱”。何西阿被称为“爱的先知”，他也适当的被称为“hesed 的先知”。神要求以色列的是对他有忠诚的爱，而不仅仅是外表的仪式。先知劝告百姓要守约，百姓可能忘记约定，但神对他们的爱却是永远坚定不移的。他的慈爱将不会失信，他要再次挽回他的百姓，也要挽回我们。

第十四课

何西阿书（四）

七·神学主题（续）

1. 强调耶和华是神

先知一直强调耶和华是以色列的神。对先知来说，他的身份是使者，但是他的责任是提说耶和华是神。“耶和华是以色列的神”这个信息必须不断的被传扬。耶和华神是有历史根据的，不只是过去在出埃及的时代，更是现在的神，他是审判的神，也是拯救的主。

2. 斥责异教的虚谎与罪恶

以色列的罪恶是两方面的：宗教上与政治上。宗教方面，他们敬拜偶像，事奉巴力。他们虽然也敬拜耶和华，但是敬拜的本质已经走样，甚至已经有许多外邦假神习俗的掺杂，只有外表的假象。在政治方面，他们更是不寻求神，只想依靠外邦寻求一时的安逸。

3. 百姓的受罚与悔改

神对以色列百姓要求的是贞洁、专一、公平与公义，但是他们完全的失败，刑罚是为了管教百姓。先知也用各样的表像来说明神的愤怒：所种的是风，所收的是暴风（何 8：7）。先知促请他们回

转与悔改，再次接受神的慈爱拯救。

4. 圣约

何西阿的信息是以圣约为依据和动机，这一点和其他的先知一样。在他的信息中，偶尔会讲到圣约的角色，以色列人既然违约，就必定经历审判。这一点也提醒我们，耶和華神是守约的神，他也期待我们有正确的态度回应，活出真实的信仰。

5. 审判与拯救

神和百姓的圣约是以婚姻为代表，在这基础上，神的审判也临到不顺服的人。对未来的拯救和盼望，也从这里可以看出（何 11：8-9）是一段非常鲜明的描写。最后，神要医治以色列背道的病。

八·何西阿书的问题

一直以来，一些圣经学者在讨论一个问题，就是何西阿书中的妻子歌蔑，是否真有其人。有的人认为这只是先知信息的一个象征，要藉著婚姻显示以色列对信仰的不忠，主要的信息是针对以色列，所以歌蔑未必真有其人，何西阿也未必经历这一场婚姻的悲剧。全书只是一个寓意式的记载，不应该按照历史的叙述来解释。

另一种看法是：先是先知何西阿本身并没有说这是一个比喻，或是寓言；再者文体很明显是叙事体裁，先知是清楚在描述一个生活的事实，何西阿与歌蔑有婚姻之实。原本歌蔑是一个贞洁的妇人，婚后才显出不贞洁的性情，这论点有第 3 章的经文支持，先知再娶了因为淫乱而被弃的妇女，这和第 1、2 章的经文连贯。先知与歌蔑的婚姻，与耶和華神和以色列是一个类比与对照。神以恒久忍耐的心来对待以色列，虽然以色列屡次悖逆、不忠，但是神还是再次百般的恳求和警告之后，最终才弃绝以色列。

第十五课

弥迦书（一）

一·作者：弥迦

作者是先知弥迦，这名字的意义是“谁像耶和華”，弥迦的名字显示出他有敬虔的双亲。在耶利米书中也提到他，他是犹太人，家乡在摩利沙。他和阿摩司、何西阿、以赛亚同时期作先知。他也被

称为“农人的先知”。他在耶路撒冷传信息，他和同期的阿摩司一样，要求百姓行公义，同情贫困受欺压的人。他是犹大的先知，一生工作的地点和对象都以耶路撒冷和当地居民为主（有时候也提到撒玛利亚）。

弥迦工作的时间是主前 8 世纪后半期，即犹大王约坦、亚哈斯、希西家之时，是以色列与犹大历史上的危急时期。在这期间，希西家虽有宗教上的改革，如废邱坛、毁柱像等，但亦于事无补。犹大举国的道德和属灵状况普遍低落，宗教变得形式化，图藉礼仪来取悦于神，并受异邦宗教影响，有献人祭的做法。地主则压迫穷人，侵吞孤儿寡妇的财产。所以，弥迦的信息主要针对耶路撒冷和锡安的腐败。他淋漓透彻地揭露了富豪、地主对一般人民和佃农无情的剥削、迫害；且以“向雅各说明他的过犯，向以色列指出他的罪恶”（弥 3：8）为自己的要务。关于弥迦书的写作日期，一般推测为撒玛利亚城沦陷的前后，即主前 735 至 700 年。

二·主题

本书的主题是，现今的审判与将来的蒙恩。现今之所以有审判，是因为以色列对他们与神立的约不忠；而将来之所以蒙恩，则是因为耶和華要忠于他与以色列人立的约。先知的信息主要是讲神对罪的审判。以色列的政治和宗教领袖，甚至先知和祭司，都拒绝了神的道路。神的子民本该按神的公义和主权革除社会陋习，过圣洁无瑕的生活；但犹大反要因自己的过犯遭受神审判。面对社会的腐败，弥迦担负著神交付他的责任。然而神应许赦免和拯救至终必临，而弥赛亚就是整个救赎的中心。

三·神学信息

弥迦书的神学主要是讲神对罪的审判。耶和華命令弥迦向百姓传这个审判的信息，以色列和犹大都偏离了耶和華的道路，他们在宗教上、道德上、社会上都犯了罪，政治和宗教领袖也都拒绝神的道路，因此神向违约的百姓提出控诉。神启示自己好像战士，要和百姓争战，也渴望百姓回转归向他。本书虽然是对罪恶的审判，但是并不缺乏盼望，在审判的信息之后，也带来安慰的话语。因著和亚伯拉罕立约的关系，他会守他的应许，他的恩典诚实何等的广大。

四·特色

先知所宣讲的预言俨然成为历史事实，这是弥迦书的一个特色。在先知的时代，随着历史的演进发展，弥迦书中应验了的预言有：

1. 撒玛利亚倾覆（弥 1：6—7）；
2. 耶路撒冷沦陷及圣殿被毁（弥 3：12，7：13）；
3. 百姓流亡巴比伦（弥 4：10）；
4. 选民从被掳之处回归（弥 4：1—8，7：11、14—17）；
5. 弥赛亚君王降生于伯利恒（弥 5：2）。

在措辞用语方面，弥迦所表达的是率直、粗犷、愤慨和令人信服的语气。全书主要斥责人民在道德、宗教方面的恶行，而少涉及政治状况。弥迦强调的信息重点：真宗教和蒙悦纳的基本要素是“行公义，好怜悯，存谦卑的心与你的神同行”。

第十六课 弥迦书（二）

五·内容（续）

弥迦书由三部分的信息组成，每部分都以“要听”字为首（弥 1：2，3：1，6：2）；这并不是分别三篇不同的讲章，而是浓缩他讲道的精华。三部分的信息按内容、语气和宣讲的时间都有不同，但却贯穿同一中心思想；威吓和应许、审判和怜悯等重点都交迭出现在三部分的信息里。各段分别描述当时的腐败，也宣告迫在眉睫的审判，并且应许一个荣耀的将来。

1. 第一篇讲章（弥 1—2 章）：先知在第 1 章就大声的哀号，因为撒玛利亚的伤痕无法医治，延及犹大耶路撒冷，这是责打的结果。有一个全面性的审判要临到犹大和以色列，因为他们犯了罪，特别是指他们的背道与社会的种重罪恶。
2. 第二篇讲章：宣告神要审判国内的首领，恶领袖和假先知（弥 3 章）；更宣布将来弥赛亚国度的盼望（弥 4—5 章），这里是说到神给以色列的盼望的话语
3. 第三篇讲章：包含劝勉他们悔改，并且期盼将

来的拯救和救恩（弥 6—7 章）。

弥迦书记载了旧约中的一个重要的主题——耶和華神绝对的主权和人类生命历史的关系。神对希伯来民族的原则所显示的真理，神要透过他们来向列国表明他是真神；他也在列国中施展他的权能，只要以色列肯听从，神的权能可以透过他们张显出来。

弥迦也揭露了假先知假领导者的面目，人间一切的权柄是从神来的。先知明白这一点，在第 3 章斥责作恶的领袖；在第 5 章怎样形容一个真领袖，他强调若是领袖带领百姓陷入罪恶中，必不能逃脱刑罚。最后弥迦强调真宗教的意义是什么。

弥迦书中有一些话，是旧约预言中最被人熟悉的经文。他提到神的山将被坚立，超乎诸山（弥 4：1—5）。他预言有一位掌权者要出于伯利恒（弥 5：2），这是对基督的降生最清楚的描述，并且指出了神对他的子民的要求乃是“行公义，好怜悯，存谦卑的心与神同行”（弥 6：6—8）。

弥迦的审判和盼望的信息，虽然是向当时代的以色列和犹大人所说的，但是盼望的信息在新约中更是清楚，弥 4：2 与太 2：5 就是一个很清楚的对比应验。在弥迦书的上下文中，这篇信息展望未来如同大卫掌权者，在伯利恒出生的重要性也就在此。弥迦书也特别清楚的预言耶稣基督的降生，特别是因为官长、首领、先知的罪刑所带来的审判。信息结束前，还是带给百姓很大的盼望，并且预言弥赛亚的降生。弥赛亚的降临带给以色列家盼望，今天也是信徒一切信徒的盼望，地上的人将要归附在神的政权和恩典以下。弥赛亚将生在伯利恒，要在以色列家为神做掌权的，他有公平、公义和慈爱。他是牧者，也是君王。弥赛亚来临，要导入一个和平的时代，在属神的国度里，也要破除一切的偶像，耶和華复兴的国度要来临。

第十七课 弥迦书（三）

六·大纲（续）

1. 宣告审判临到以色列和犹大（弥 1：1—2：13）
 - a. 预言撒玛利亚和耶路撒冷受审判（弥 1：1

-16)

- b. 有权势者的罪与刑罚 (弥 2:1-5)
 - c. 禁止先知说预言的罪与刑罚 (弥 2:6-11)
 - d. 神应许招聚被逐之余民回归 (弥 2:12-13)
2. 宣告审判临到南国的首领及应许施恩 (弥 3:1-5:15)
- a. 谴责众首领及预言耶京沦陷 (弥 3:1-12)
 - b. 神国度的建立 (弥 4:1-5:15)
 - i. 普世和平、信仰归一 (弥 4:1-8)
 - ii. 犹太人得胜的途径 (弥 4:9-13)
 - iii. 一位君王将要来临 (弥 5:1-6)
 - iv. 神恩待余民并洁净他们 (弥 5:7-15)
3. 神与忘恩百姓的争论及选民将来蒙怜悯的应许 (弥 6:1-7:20)
- a. 控诉选民忘恩偏离神 (弥 6:1-5)
 - b. 神看重行善之心过于贵重供物 (弥 6:6-8)
 - c. 责民不义及预言刑罚 (弥 6:9-16)
 - d. 先知慨叹国中无人良善 (弥 7:1-6)

如果我们给弥迦书各章订出一个章题，可以有以下的摘要：

1. 第一章：神的忿怒
2. 第二章：受灾祸的原因
3. 第三章：领袖们的罪恶
4. 第四章：耶和華殿的山
5. 第五章：救主降生的预言
6. 第六章：敬拜的真义
7. 第七章：罪人的指望

如果按照主题来做分段，弥迦书可以分为三部分：

1. 宣告全地的刑罚 (弥 1-3 章)：这里主要指出百姓的罪恶、审判的原因和审判后的回归。
2. 应许将来的祝福 (弥 4-5 章)：信息结束前也带出安慰的应许，并且预言弥赛亚的降临。
3. 劝勉现今的悔改 (弥 6-7 章)：先知再次劝勉

百姓回转。虽然罪恶必然带来审判，但审判后神必再一次怜悯与赦免。

第十八课 以赛亚书 (一)

一·作者：以赛亚

以赛亚出生于犹大王乌西雅时代，那是犹大历史中极繁荣稳定的时间。乌西雅晚年因骄傲被神惩罚 (参代下 26:16-21)，身患麻疯病，与其子约坦共掌政权达 12 年。他去世那年，以赛亚蒙召成为神的代言人，向受北方强敌压迫的犹大传讲信息。他的信息集中在两方面，审判和拯救。

以赛亚的信息是从人类历史上一个黑暗时期发出的。他在乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家统治期间施行教导。与他同时代的何西阿是对以色列说预言，弥迦则是对犹大说预言。以赛亚是犹大的一个先知，他整个的事工是集中在犹大境界，他一方面看到犹大的责罚与安慰，另一方面也看到列国受审判的情形，包括了世界和神全部的旨意。他也清楚的知道，神要藉着他的选民使万民得福气，从审判的过程中看见世界最终将得的祝福。

以赛亚全书再指出两个事实：审判与拯救。先有审判，而后有拯救。第 1 章藉著先知宣告耶路撒冷的堕落，和它迫在眉睫的审判。在第 40 章又宣布一个带著安慰和拯救的信息，这是第二个主题，最明显的是救赎者的降生 (赛 7 章)，救赎者的工作 (赛 53 章)。以赛亚书充满了对弥赛亚的预言，特别是关于他的降生、人格、工作，特别是千禧年的景象等。

以赛亚一直被认为是旧约最伟大的先知之一。本书作者身份是旧约学者争论最多的问题之一。传统认为本书的作者是主前 8 世纪犹大的先知、亚摩斯的儿子以赛亚。他可能在犹大王乌西雅去世那年蒙召作先知，历经约坦、亚哈斯、希西家三王，传达神的信息逾 50 年之久 (主前 740-687 年)。同时代的先知还有何西阿、弥迦。据犹太人传说，以赛亚在玛拿西作王时遭迫害，被锯锯死 (参来 11:37)。

二·问题

以赛亚书有一些有趣的问题值得我们探讨，一是作者的问题，二是关于全书中多次提到的“耶和华的仆人”的意义，三是关于“以马内利”的解释。

1. 作者的争论

一直以来，都有一些圣经学者对以赛亚书的原创性有很大的疑惑。关于作者的争论，有的圣经学者认为以赛亚书不全都是由以赛亚所写成的。他们认为，除了以赛亚以外，另外还有其他作者。18世纪历史批判学兴起后，开始对以赛亚为全书作者的传统说法提出挑战，企图从不同的历史背景、行文风格、字汇、宗教思想等，证明本书乃两个以上不同作者写成。他们指出40至66章明显地自成一节，像主前6世纪被掳末期的百姓预言他们即将回国，这段信息可能是被掳的人中一位不知名的先知，假借以赛亚的名字说话；也可能后来被以赛亚的门徒整理（参赛8:16），而冠上先知的名字。更有学者把56至66章另分作一个段落，因为这部分的内容反映被掳回国后的社会生活与思想。

另一方面，福音派的学者却指出这种学说多种的漏洞：

- a. 对全书风格的分析往往过于主观，以致众说纷纭，莫衷一是。
- b. 忽略了40至66章与主前8世纪的宗教情况吻合，又与先知弥迦的信息相似这类事实。
- c. 全盘否认了先知“预告将来”的能力等。事实上，本书主题清晰，首尾连贯，字汇和观念前后相同，处处表现出优美的合一性，这是不容置疑。
- d. 另外值得一提的是1947年亚拉伯的商人，带着货物从约旦河谷到伯利恒的时候，因为丢失了羊只，却意外的在一个半塌的洞穴中发现了几个破瓶子，里面有完整的古皮卷。后来被证实是完整的以赛亚书古抄本。这个古卷的以赛亚书与现在的以赛亚书内容几乎完全相同，这是著名的《死海古卷》，是一个极有力的见证，说明它的一致性和可靠性。

第十九课 以赛亚书（二）

二·问题（续）

2. “耶和华的仆人”的意义

以赛亚书有著名的仆人之歌（赛42:1-9, 49:1-9, 50:4-9, 52:13-53:12）。如何确定这个仆人是指谁，也有很多的争议。在许多的理论中，大致可归纳成两组：一组认为这个仆人是指以色列，或被掳归回的余民；一组认为这仆人就指著一个人，清楚的是指著弥赛亚说的。

其实这两种观点都有一定的经文支持，我们相信先知的思想是这样的，他对以色列国是耶和华的仆人的观念，主要因为以色列是神所拣选的，有一个代表性，要作人类救恩的一个媒介。但是以色列人失败了，一再地悖逆神，不断的反叛失败，他们甚至要付上双倍的代价（赛40:2），先知就慢慢的从一个有形的以色列国度看到一个理想化的仆人。

第二个阶段的以色列不再是一个当时地上的以色列国度。当以赛亚把仆人观念加深以后，他不再是一个理想化而是一个个人化的仆人。把仆人转化成个人，作以色列的领导者，即弥赛亚，他就是神的羔羊——耶稣基督。由一个国度到一个理想的国度，再进一步到一个个人仆人的观念，这是先知书“耶和华的仆人”的神学观念。我们可以从以赛亚书53章看出这种风格，先知极强烈的把“耶和华的仆人”个人化，而焦点就是耶稣基督，不可能误解是以色列国。

另外，像42章的“仆人之歌”也是很明显的一个描述。这章经文主要是论到“仆人”是耶和华在救赎中所显出的恩典，包含了对仆人的形容（赛42:1-4），对仆人说的话（赛42:5-9），神宣告要藉著仆人成就的事（赛42:10-20）。最后一段是以赛亚向他自己的人民的呼吁，“耶和华因自己公义的缘故，喜欢使律法为大为尊”（赛42:21）。这里的“自己”，就是指著仆人说的所提到的以马内利的预言。

3. “以马内利”的解释

以赛亚书7:14说“必有童女怀孕生子”，当时的背景是亚哈斯王面临大马色的利汛，和以色列

第二十课

以赛亚书（三）

王比加的联军攻击，要强迫犹大一同组盟攻击对抗亚述。所以先知传安慰的信息，要亚哈斯向耶和华求一个兆头。这里的童贞女是指什么意思？有几种的解释：

- a. 童女是指亚哈斯的妻子；
- b. 童女是指以赛亚的妻子；
- c. 童女只是一种拟人化的说法（这种说法最没有根据）；
- d. 是一种双重的应验，当时在亚哈斯的时代有个年轻女子，是个童女，但曾结过婚，她将要怀孕生子，这孩子要称为“以马内利”（问题是并非童女怀孕）。但这个预言仍未完全应验，要到将来弥赛亚来时才完全的应验，照预言的写法，到马利亚怀孕才完全应验。

最后一个观点应是最正确的，就是单单指著弥赛亚说的，是单单指著基督将来藉著童真女降生。每一个兆头的目的，不一定要对当时的人有立即的重要性。

三·中心信息

以赛亚的名字意即“耶和华是拯救”，他所传的信息中心即耶和华的审判与救赎。神必要审判悖逆犯罪的百姓，以及骄傲狂妄的列国，但将来神奇妙的救恩要临及犹大与万国。弥赛亚的来临正是神拯救的记号。以赛亚的辉煌成就，就是挽救了耶路撒冷免于亚述帝国的毁灭。他对希西家王的劝告，神奇妙的大能，使亚述强大的军队在耶路撒冷溃败，当时耶路撒冷似乎不可避免，但是以赛亚挽救了他的命运。以赛亚对神透彻的认识可说是先知书中一颗明亮的彗星，光芒四射。他强调神的至高、独一无二、永恒、圣洁和荣耀；神是创造的神，也是救赎的主。“以色列的圣者”是先知对神特别的称呼，宣告了神圣洁的本性，这与通国行恶犯罪、假冒为善、欺压贫苦的图画成为鲜明的对比。先知主要的职责是号召百姓洗濯自洁，除掉恶行，归向神。

四·神学主题（续）

以赛亚书全书的主题是：审判与拯救。这两个主题也是贯穿在每篇预言的信息当中。以赛亚书揭示了神的审判和救恩的各个层面，神是以色列的圣者，他必须惩罚他悖背逆的百姓，但是随后神还要救赎他们。以色列被描写成一个又瞎又聋的国度（赛 6：9-10，42：7），一座被践踏的葡萄园（赛 5：1-7），一群无公平公义的百姓（赛 5：7，10：1-2）。那将要临到的审判被称为“耶和华的日子”。虽然神要审判他们，但神仍要怜恤他的百姓，要将他们从政治和属灵的压迫中拯救出来，他们要重新被建立，神要救赎他们，拯救他们。以赛亚书对弥赛亚也有清楚的描写，他是大卫出来的君王，要秉公掌权，万国要流归耶和华的圣山。神的百姓也不再受邪恶权势的压制，而耶路撒冷也会成为真正的“耶和华的城”。

以赛亚书的神学主题可以分成七个：

1. 预言的广博：他宣讲的不单是以色列和犹大国，也包含了列邦，而且也预言了百年后的古列巴比伦。
2. 神伟大的属性：包含了神的全能、全知、全在、永恒等各样的属性。（赛 9：6，40：22-26），相对的也对偶像的虚无有生动的描写。
3. 弥赛亚国度：这也是先知书一个共同重要的题材，特别提到大卫的约（赛 55：3），这一个约的延伸到末世，也包括了万邦列国。
4. 弥赛亚的身份：包括了他的降生、受苦、受死、埋葬、复活等。他是大卫的苗裔（赛 4：2，11：1）。以赛亚对他的救赎也有清楚的描写（赛 53章）。
5. 选民的遭遇：从被召到犯罪，从审判到归回自始至终都有清楚的描写。
6. 对罪恶的描写：以赛亚书对人性的败坏和罪恶的描写是十分鲜明的（赛 1：2-4、18、21-22，8：6-8），他对罪恶有精彩的描写。
7. 耶和华的日子：以赛亚书对此也有丰富的描述。这个日子有两方面的意义：一是指审判和刑罚（赛 34：8，59：17-18），另一方面是指祝福和救赎（赛 49：8，59：16-21）。

五·大纲

以赛亚书除了有明显的大段落以外，我们也可以试着自己做一些分段研究。如果把以赛亚书 66 章经文做一个简单的分段，我们大概可以分八个小段落：1—12 章，13—23 章，24—27 章，28—35 章，36—39 章，40—48 章，49—55 章，56—66 章。如果我们简单的做一些分析，这些段落可以表明书中的主要题目：

- 1—12 章：关于犹大的腐败（包括耶路撒冷），无可避免的刑罚。
- 13—23 章：审判的信息，主要是针对与以色列犹大有关的外邦国家。
- 24—27 章：是以赛亚的启示，是一篇外邦国家在将来受刑罚的信与描写，特别是外邦的种种罪恶。
- 28—35 章：是有关撒玛利亚与犹大和亚述的关系的一段预言。以赛亚警告以色列的衰败，责备他们和埃及的联盟。
- 36—39 章：论到亚述西拿基立的攻击，希西家遭疾和痊愈的历史片段，并且也预言犹大因为自己的罪恶将被掳到巴比伦，这是一篇审判的信息。
- 40—48 章：这是对一些被掳和受放逐的百姓一篇安信息，有安慰的应许。
- 49—55 章：藉神的仆人弥赛亚，要完成救赎和拯救。
- 56—66 章：是有关必须顺服的警告，和有关以色列未来的应许和荣耀。

最初的 35 章是训诲、告诫、预言，这些都和审判有关；随后的是 4 章的历史事实；最后结尾的 27 章，则是以安慰的信息和弥赛亚为主。

第廿一课 以赛亚书（四）

五·大纲（续）

事实上，以赛亚书开头第 1 章就已经描绘出以赛亚传道的时代，国家在道德和灵性上都已经十分败坏。他警告说：国家要能够避免审判的唯一途径，就是真实的悔改，由正在敬拜的偶像中，转回

归向那位全能的救赎主（赛 1：18—19）。神圣的赦罪是以真实的悔改为条件，这种悔改表现在对罪的弃绝和公义的行为（赛 1：16—17）。先知也责备他们徒有宗教的外表形式，却没有内在的实质。这一点也提醒我们，今天我们的信仰和生活是不可以分开的，不能只有宗教的外表而没有实质。

书中对弥赛亚有最清楚的预言，如弥赛亚的名字、出生、工作、性格、面貌、受苦、受死等，尤其 53 章更生动地预告了耶稣死于加略山的景象。日后当埃提阿伯的太监读到该处经文时（参徒 8：32—33），仍然懵懂不明，腓利就从这经文对他传讲福音，证明耶稣就是先知所预言的弥赛亚。

如果对全书做一个分段大纲，可已有大略如下的分法：

- 危机与复兴（赛 1—12 章）
 - 犹大的毁灭与复兴（赛 1—5 章）
 - 以赛亚的蒙召与事略（赛 6—8 章）
 - 世上政权及其角色（赛 9—12 章）这是讲到犹大的败坏与审判，先知责备的信息中也包括了复兴的应许，特别是在第 2 章的预言，在第 7 章这是第一次预言以马内利的拯救。
- 有关列国的预言（赛 13—23 章）

这是对一些外邦列国巴比伦、非利士、摩押等的信息。先知责备他们的罪恶，也同时宣告他们的审判。
- 末日的审判与以色列的救赎（赛 24—27 章）
- 警告与埃及结盟（赛 28—33 章）
 - 选民的罪孽（赛 28—31 章）
 - 大卫王朝的复兴（赛 32—33 章）
- 审判列国、救赎选民（赛 34—35 章）
- 历史补篇（赛 36—39 章）
- 以色列的救赎（赛 40—55 章）
 - 百姓从巴比伦得释放（赛 40—45 章）
 - 巴比伦的灭亡（赛 46—48 章）
 - 仆人的救赎大工（赛 49—55 章）
- 以色列的羞辱与荣耀（赛 56—66 章）
 - 伦理上的宣判（赛 56—59 章）
 - 锡安的荣耀（赛 60—66 章）

第廿二课

以赛亚书（五）

我们要从以赛亚书中挑出一些重要的段落作一些解释与说明，帮助我们进一步对以赛亚书有更多的了解，但是在整体上我们要把握住以赛亚的信息重点，仍旧是集中在“审判与救赎”两大重点。

六·内容重点（续）

1. 神对罪恶的审判（赛 5：1-30）

这一章以哀歌的形式开始，论到耶和華葡萄园的故事（赛 5：1-7）。这也是先知用葡萄园的比方，十分技巧的把话题转到他要对全国宣告的审判信息上。跟著是六重灾祸，因著不同的对象，这些灾祸要分别临到贪婪的地主，醉酒的人，不信者，道德秩序的破坏者，自恃和属世聪明的人，放荡和不义的审判官（赛 5：8-24）。跟著就是严厉的宣告，主耶和華神要亲自招聚亚述大军来毁灭犹大全地（赛 5：25-30）。这一大段包含了三个重点段落：

- a. 葡萄园的比喻（赛 5：1-7）：先知重新强调他们的背道，这使神的心中忧伤。除了撤去篱笆，拆毁一切之外，似乎已经没有别的方法。
- b. 斥责作恶的人和宣告各种的灾祸（5：8-24）。
- c. 神的怒气和审判（5：25-30）。圣经不断的提醒我们，神是公义的神，他断不以有罪的为无罪。我们常喜欢谈神是一位满有恩典慈爱的神，但是也千万别忘了，他更是一位公义的神。一切的罪恶，无论大小他都要审判。但只要我们回转悔改，他仍然是有恩典为我们存留。

2. 基督的降生和国度的预言（赛 9：1-7）

这些信息是接续前面 7 至 8 章的一个高潮，特别是更清楚的说到一位公义和兴盛的君王，正统治一班被拯救出来的子民。在前面提到的审判中，仍然应许为他们存留，并且有确实的保障，证明耶和華要亲自施行拯救，以致于那些受苦最深的百姓，将会成为在耶和華救恩中最欢乐的人。

先知招呼百姓，要他们为那新的日子欢欣，因

为这日子是为全地受压迫的国家和人民所预备的。全地的人都会认识他管制的权柄，“和平”是其中最大的特色，甚至这些装备武器要被焚烧（赛 9：3-7）。这位将来的君王是如此的伟大，甚至一个尊贵的称号也无法形容，“因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们——他名称为奇妙策士、全能的神、永在的父、和平的君。”（赛 9：6-7）这也是以赛亚书中最伟大的弥赛亚预言的核心。我们谈到这里，内心怎么能不感动？怎么能不为神救赎的恩典和计划向神感恩？

3. 以色列后来的福气（赛 11：1-16）

这段经文分两个大段。一段提到弥赛亚的介绍，先知向一小群忠信的人介绍了弥赛亚的事，并且把关乎弥赛亚奇妙的预言交付给他们。先知形容弥赛亚的性格，他的出生，他的超自然本质，他有智慧和聪明的灵、谋略和能力的灵，他行审判，断是非，他有显著的治理方法（赛 11：1-5）。接下来是以热烈的词句说明他的统治结果，包括救赎的欢欣，并且“认识耶和華的知识要充满遍地，好像水充满海洋一样”。

4. 胜利的回归（赛 11：10-16）

当耶和華应许将这些被掳之民从远处和近处招聚回归的时候，这预言就进入最高潮。这回归以凯旋的方式进行，经过一条预备妥当的道路，有耶西的根做万民的大旗，是万族万民都要寻求的。注意这预言的普世性，这也是论到外邦人的救赎，也再次的说明神不偏待人，他也乐意拯救。

5. 感恩的歌颂（赛 12：1-6）

当“那日”，这是耶和華旨意最高的完成，有两方面的行动：一是全国因神的恩典和大作为所救赎而向神的歌唱和赞美；二是先知对拯救的国民说话。这可以和出埃及记 15 章的经历做一对比。

“救恩的泉源”是暗暗的指出过去神供应他们的活水；“将他所行的传扬在万民中”是神普世救赎的另一个明证。选民蒙救赎，为的是好使他们把这个信息传给万民。

6. 对犹大、耶路撒冷和亚述、埃及等关系的预言（赛 28：1-33：24）

这一大段明明的记载了六次训词，每一次都以“祸哉”为开始。每一次先知都对那些寻求埃及的帮助的人传达一个明确的信息：耶和華神是高高在上的，他看顾他的子民，作成他的旨意。这个异象在先知的眼中非常清楚的。

第一次祸哉（赛 28：1-29）：对以色列的首领发出的信息，责备他们的愚昧。他们以为可以藉著埃及，或是与撒玛利亚立约的政策，躲避灾祸的临到。但没有人能避开这灾祸，因为是来自耶和華的审判。

第二次祸哉（赛 29：1-14）：接续前面的主题，先知责备他们与埃及结盟是愚蠢的行为。日子将到，它要被围困，先知所说的仍然是定罪的话。

第三次祸哉（赛 29：15-24）：先知的信息现在转向政客，那些自以为可以运筹帷幄的人。他们以为计划绝对的周详，天衣无缝，但这也是愚昧无比，因为一切的计划仍然在神的手中，他们的企图和神的作为是一个明显的对比。

第四次祸哉（赛 30：1-17）：先知的主题仍然是责备他们不倚靠神，而去倚靠埃及的愚昧行为。这信息转而对全体百姓说的，他们被称为“悖逆的儿女”。他们寻求埃及的结盟，正是反应出他们缺乏对耶和華的倚靠。先知责备他们的背叛。

第五次祸哉（赛 31：1-32：20）：先知在信息中反覆的一个主题，他强调神的全能，他的全能在于刑罚和复兴的作为中彰显出来。这段提到三个重点：依靠埃及的愚昧，弥赛亚时代的特质，和对耶路撒冷妇女的警告。

第六次祸哉（赛 33：1-24）：最后是论到亚述权势的覆灭。本章的高潮是，先知以赛亚把耶和華的“祸哉”倾倒在亚述人身上，并且以最肯定的语气预言他们的毁灭。

第廿三课

以赛亚书（六）

七·“仆人之歌”或仆人篇（续）

从第 42 章开始，我们踏进先知以赛亚信息的一个新的篇幅，特别是谈到仆人。前面我们也曾经

对这个“仆人”的意义做过一些探讨，在这里先知宣扬过神的主权以后，现在他要把神的旨意作成的方法显明给他们知道。先知以断然而且确切的口吻说出这些事，特别论到一位仆人，神的旨意计划作为要藉著他来完成的。

1. 仆人的职位（赛 42：1-9）

这位仆人在神的灵感下，要实在的完成他蒙召的使命与工作。“我的仆人”，以绝对的意义而言，这个称呼只能是弥赛亚。在先知的心里，他想到神交付以色列的使命，要他们无论往哪里去，都高举神的得胜。

2. 仆人的工作（赛 49：1-9）

这一章一开始，可以听到仆人的声音，述说他怎样被呼召去从事他的工作。当这仆人说话的时候，他知道他要从事的工作是非常困难的。在弃绝中一方面他看到他使命的失败，然而这些弃绝和失败至终将会做成外邦人的福气，最后不单是以色列，甚至全地也要归向他。

3. 仆人的顺服与信靠（赛 50：4-9）

在本段中，仆人所表现的是一种对困难处境中的顺服。他也知道，只有藉著受苦，以色列才能得蒙救赎。在本段中这种意识更加深，苦难的形式也开始显露，特别是他的仇敌所要加在他身上的苦难。新约对这段经文的引用也是最好的注解。

4. 仆人的生平和苦难（赛 52：13-53：12）

这段经文似乎把前面的几段信息加以集中，并且在仆人的生平、事奉、受苦和得胜，连贯完整的呈现出来，包括了仆人的受苦以致于死，他受苦荣耀的结果。仆人之所以如此受苦，是因为神定意要藉著这个方法，使许多人因他的顺从而被称为义，所以在灰暗与死亡的阴影之外，仍然照射著复活的光辉，在人看仆人是失败了，但至终仍是荣耀的得胜。特别是在 54 章，很自然的引进耶和華的荣耀，仆人为看见自己劳苦的功效而心满意足，赎民能做的，就是在得胜中一同欢唱。

第廿四课 以赛亚书（七）

八·神学信息（续）

以赛亚对神的本性和旨意的认识，实际的应用在以色列人所面对的问题上，其言论主题包括了下列几方面：

1. 神是以色列的圣者

以赛亚书第 6 章记载了先知蒙召的经历。他看见神坐在高高的宝座上（赛 6 章），先知的经历成为他一生使命的重要转折点。他最喜欢用的称号就是“以色列的圣者”，除了以赛亚书，这个称呼在旧约只出现过六次。先知要求百姓要圣洁，因为耶和华是圣洁的神。

2. 神是拯救者与救赎者

神既是圣洁的，那么他就不会完全的弃绝以色列，他会作为她的拯救者和救赎者。“以赛亚”这个名字，也正是反映了神这方面的特性。耶和华要救他们脱离那些外邦国的侵略，要救赎他们脱离巴比伦的捆绑。他们曾无价被卖，也将会无银被赎（赛 52：3）。她成为神的赎民，不再荒凉，成为永不撇弃的城。

3. 余民的主题

余民的主题强调了神的圣洁。由于百姓的罪，神几乎要灭绝他们，虽然被遗弃，但是也再三讲到神的恩典、拣选和怜悯。这些被炼净的余民，将使耶路撒冷成为“公义之城，忠信之邑”。经过审判存活的人，成为炼净、纯化而且忠心的余民，成为更新选民的核心。这个主题是旧约中一个重要的神学议题，也再一次的看到耶和华神是守约施慈爱的神，审判刑罚过后，带来的总是荣耀和光明的盼望，也是透过信心的眼光看见神的作为。

第廿五课 西番雅书（一）

一·作者：西番雅

“西番雅”的意思是“耶和华已隐藏”或“神的隐密处”。旧约中提到另外 3 个同名的人（代上 6：36；耶 21：1；亚 6：10），但这些与先知西番雅似无关连。本书记述先知四代的祖先，暗示他系出名门；又从他熟悉宫廷（番 1：8，3：3）和耶路撒冷（番 1：4、10）这点来看，他的元祖希西家可能就是显赫一时的犹大王希西家。他了解自己的国家遇到的危机，西番雅先知是一个体贴神心肠肺腑的人。

本书明言：西番雅于犹大王约西亚（主前 640—609 年）之时充任先知（番 1：1）。当时尼尼微城尚未倾覆，先知信息的对象是南国犹大，特别是耶路撒冷的统治者和宗教领袖。约西亚王八岁登基作王，西番雅很可能是在约西亚年幼时做先知的。据时间的推算，与西番雅差不多同期的先知有哈巴谷、那鸿、耶利米。

在约西亚登位的第十二至十八年间，他曾推行大规模的宗教改革（参王下 22—23 章；代下 34—35 章），包括除掉偶像，修葺圣殿，与百姓向耶和华神重新立约，守逾越节等。然而，当先知西番雅向百姓宣讲神的信息时，约西亚王的宗教改革仍然还没开始，所以犹大仍弥漫着拜偶像的邪风（番 1：4—6），耶路撒冷充斥了“悖逆、污秽、欺压”的事（番 3：1）。

二·主题特色

西番雅如同在他之前的约珥先知一样，描写耶和华的日子如何即将临近。本书的中心思想集中在一个主题上——主的日子的来临。西番雅书的信息中心主要是警告犹大将因罪而受刑罚，并且急难已经逼近，“金银不能救他们”，当耶和华发怒的日子，他们无可逃避。

以色列人立国的使命，是要在万民中作属神的子民，祭司的国度。神赐下律法给他们，教导他们怎样事奉他。以色列人非但不能完成这个使命，反而陷在和外邦国家一样的罪恶里面，离弃真神，最终神仍然要显出他得胜的权能，设立他的国度在地上，完成救赎的计划：“那时，我必使万民用清洁

的言语，好求告我耶和華的名，同心合意的事奉我”（番 3：9）。这也是由审判到得祝福的历程。

西番雅的信息主要是宣告神严厉的审判，在信息中他积极的劝告百姓悔改，逃避神的审判。这篇信息是专门论到审判这个主题，开始时是宣告一个普世性的审判：特别针对犹太，也一般性的论及全世界。“耶和華的日子”是一个可怕的时刻，在那一天，神要严厉惩治拜偶像和败坏的犹大人。此外，这审判还要临到四周暴虐的列国，以及地上万物和人类。对神的子民来说，唯一的指望就是悔改寻求他。这样，当审判过后，谦卑忠心的人必得以存活，重获神的眷佑，并且永享安乐。

根据西番雅所启示，“耶和華的日子”是：耶和華献祭的日子，惩罚的日子，悲哀的日子，耶和華大日子，忿怒的日子，急难困苦的日子，荒废凄凉的日子，黑暗幽冥密云乌黑的日子，吹角呐喊的日子，耶和華发怒的日子，掳掠的日子，万口颂扬神的日子，清静罪恶的日子，默然施行拯救的日子，归回的日子。

西番雅书的主题不是既在一节的经文上，而是从本书第一段和最后一段最后一节指出来的。第一段的开头便说：“耶和華说，我必从地上除灭万类”，这是罪严厉的审判；最后一节说：“我必使你们在地上的万民中有名声”，这就是最高的祝福，这两者合起来就是本书的主题。

“耶和華的日子”主要是指在某个时间内，耶和華将决断的介入人类的历史当中，以建立他的主权，敌对的势力将要被扫除尽静。这日子要审判一切不承认神主权的人，特别是指外邦人，但也包括犯罪的选民。先知强调神的子民如何受苦，目的是为了管教与纠正。这日子也要为著那些向神忠心的人提出保证，他们也必得著复兴。

第廿六课

西番雅书（二）

三·三重信息（续）

西番雅也有一个正面的信息，要传达给犹太的百姓。从先知的立场来看，拯救的信息并没有抵销末日审判的信息。审判会先来到，再来是拯救；然而，灾难的时期却是不可避免的。从对百姓的责备

中，先知看重的是百姓们肯在神面前谦卑。西番雅所指的“谦卑”，是希望他们放弃自满犯罪的行径，秉行公义，顺服耶和華神。

西番雅的重重信息：先知用三大段来传他的信息：

1. 第一段（番 1：1—2：3）：这段经文说到将要临到犹太的审判。这段经文完全没有提到列邦，只是说到她们的罪恶，和即将临到他们的审判。这一小段落的小结论是先知劝民众悔改，并且安慰那些不和众民一起行恶的谦卑人寻求神，可以在耶和華的日子隐藏起来（番 2：1—3）。
2. 第二段（番 2：4—3：8）：这一段明确的说明先知从犹太国往周围的列国观看，他宣告列邦的罪恶。但值得注意的是，当先知对列邦（包括非利士、摩押、亚们等）说完了话以后，就突然转向了犹太。最主要的理由是：如果列国因为他们的罪恶要受到神的审判和刑罚，那么身为神的选民，拥有得天独厚的特权，岂不也是要受到更公义的审判，也应该早早的回头？这一段的信息劝勉可以在经文中看出（番 3：6—8）。
3. 第三段（番 3：9—20）：先知不但是向内和向外观看，他更是向前看。他看到在末后的日子，神的医治和复兴不单是要临到以色列人，也要临到万邦。神的审判是为了要医治他们的罪，罪既然已经除去，神就要再赐恩福。先知西番雅对千禧年的异象和其他的先知也很类似，弥赛亚的国度是包括万邦的，神的选民则是这个国度的中心点。他先对付了罪，才能迈向历史荣耀的终局。

四·神学信息

我们读西番雅书，会发现全书充满了审判、恩典和怜悯的主题。审判大都是用在描述“耶和華的日子”，恩典主要是以余民和恢复为题材。

1. 耶和華的日子

“耶和華的日子”是先知书中经常出现的题目，西番雅和阿摩司、以赛亚都有类似的概念。这个日子是神彰显他自己的荣耀，并审判、刑罚罪恶的时刻。对西番雅而言，这个大日随时可能出现在

历史中，不过神在历史中的干预，也是一种预表，显示终会有有一天末后的审判要来，罪恶也将永远从地上除去。

2. 余民的表征

先知一方面谈到了严厉的审判，但另一方面也高兴的谈到神对余民的信实与怜悯（番 3：12—13）。从其他的先知书中，我们常常也可以看到关于余民的主题。在大患难或是审判后剩下来下来的就是余民，神子民的未来也完全系于这些被炼净、圣洁的余民。其实余民之所以被保留下来，也正是证明了神是守约施慈爱的神。余民重新承受神的应许，先知清楚的说到这些余民至终要得到神的保守。

3. 神是普世的神

西番雅的神是至高的，所有国家的命运在他的手中。先知保留了一个平衡的观念，审判与拯救不单是对以色列国，对外邦的国家如非利士、摩押、亚扪等也是一样。耶和華不单是以色列地的神，也更是掌管列国列邦的神，他们都要向神负责。神在历史中所定的荣耀终会实现。他要先对付了罪，才能迈向历史荣耀得终局。他以大能统管宇宙，人尽管会因为犯罪而受罚，但是至终的祝福却要胜过人一切的软弱。

第二十七课

西番雅书（三）

五·大纲（续）

1. 审判要临到全世界——尤其是犹大（番 1：1—18）

- a. 毁灭性的审判（番 1：2—6）
- b. 对各阶层的审判（番 1：7—13）
- c. 快要来临的可怖审判（番 1：14—18）

这里提到的审判，并非只是指犹大国，而是指神对全人类的审判。在宣告犹大的罪行时，特别提到耶路撒冷的居民和祭司，似乎是在说当时整个国家是完全的背离神。先知描述了神施行罚的情形，包括了神要惩罚的人，神发怒施行罚的可怕情形。

2. 百姓必须悔改寻求神（番 2：1—3：7）

- a. 呼吁百姓寻求神避过惩罚（番 2：1—3）
- b. 远近邦国将受惩罚（番 2：4—15）
- c. 对耶路撒冷的指控（番 3：1—7）

先知在此也呼吁百姓当趁著神的命令没有发出以先，神发怒的日子没到以先，要先向神悔改，寻求公义和谦卑。谦卑是在神面前的态度，公义是对人的态度，先在神面前谦卑，然后才会在人面前公义。这里提到寻求神要住义的四件事情：神的典章、神的自己、神的品德、神的审判。

3. 审判过后余民得救赎欢喜快乐（番 3：8—20）

- a. 审判列国的结果（番 3：8—10）
- b. 剩余的百姓将安居欢乐（番 3：11—20）

神宣告他要聚集列国，然后他的恼怒要倾倒在他们身上。“你们要等候我，直到我兴起掳掠的日子”，这句话对以色列人有双重的意义，一方面对以色列是一种惩罚，另一方面也是一种盼望。他们在受过惩罚以后，也必为他们带来美好的盼望，这节经文对以色列来说有警告，也有盼望。

六·应用

西番雅书中很多的意象和题目在新约中都引用了。西番雅预期神的审判在历史中随时会出现，以色列被掳的历史审判巴比伦，其实只是未来末后审判的一个预表，到那时有更清楚的应验。今天如果我们真知道主来的日子近了，岂不是应该更加的谨守警醒？西番雅也展望有一天万邦万国都要来认识耶和華独一的神，并且敬拜他。新约的教会今天我们也是有这样的展望，有一天全世界将要承认，耶和華神才是真正的大君王，万膝跪拜，万口承认。

第二十八课

那鸿书（一）

一·作者：那鸿

那鸿书的意义和重要性是在于宣告了神对犹大和世上列国的计划。本书作者为伊勒歌斯人那鸿。“那鸿”一名义为“安慰”、“怜悯”。而本书主题之一，恰如作者之名，就是安慰饱受亚述侵略凌辱的犹太人。那鸿在主前 7 世纪的时候向亚述帝国

传出了一个严厉的信息，从历史和神学背景来研究，这本书更显得重要和有价值。先知那鸿的出身地伊勒歌斯，今天无从稽考，有可能是新约时代的迦百农（其名意为“那鸿之村”），但亦可能是犹大国（南国）的一处地方。因本书写于犹大国独存的时期，其信息亦是针对犹大国的人（见鸿 1：15）。

有关成书日期，3：8 提供宝贵的资料。书中提到了两大城市的覆灭，那鸿著书之时，挪亚们（即底比斯）已经沦陷了，因此先知能引以为例。挪亚们是当时埃及南部的首都，是膜拜亚们神的中心。根据发掘出来的亚述碑文，挪亚们是被亚述王亚述班尼帕所攻陷，时为主前 664 年或 663 年。而本书乃预言尼尼微的荒凉，“论尼尼微的默示”，可知成书日期必在尼尼微沦陷之前，亦即在主前 614 年或 612 年之前。换言之，本书成书时间大略介乎主前 664 年至 612 年之间，也就是玛拿西、亚们及约西亚作犹大王的时候。

那鸿书和约拿书一样，只关心一个主题——尼尼微的审判。如果我们把他和约拿书对照着来读，会发现一个很重要的道德原则：一方面说明神撤销了对悔改者的刑罚，一方面也说明了神对顽梗者的刑罚。约拿的传道带来悔改，但是现在这个国家要面临审判，是因为他们骄傲欺压，并且先知的宣告是一个无可避免的最后的灭亡。那时，正值亚述王朝的黄金时期，在亚述班尼帕的经营下，连埃及也在她的掌握之中（参鸿 3：8—10），而首府尼尼微城更是稳如泰山。就在这个时候，先知那鸿却敲响亚述的丧钟，宣告尼尼微城的毁灭。当时的人谁会料到，如此强大的亚述帝国，竟在亚述班尼帕死后十多年就化为乌有，消失于历史之中，而尼尼微也一直荒凉，成为历史废墟，供人凭吊。

二·主题特色

那鸿被称为敲响尼尼微丧钟的先知，肯定地宣告强暴者的厄运，并从三方面来描述。

1. 神的属性

尼尼微的毁灭，跟神的属性有关。因神忌邪施报，秉公行义，凡是作奸犯科的，神必定追究；而且神大有能力，作恶的难逃劫运，必要服在神的刑罚下。然而神却明察秋毫，认得投靠他的人，作他

们的避难所。

2. 尼尼微的罪恶

尼尼微之所以危在旦夕，全因她已恶贯满盈。亚述人以残忍著名，崇尚武力强权；加上他们阴险狡猾，言而无信，进行不少无耻的商业贸易。如此行径，简直与神为敌，漠视神的公义审判，所以，亚述的首府尼尼微城变成荒场废墟，乃罪有应得。

3. 安慰受苦者

神倾覆尼尼微，一方面是秉公行义的审判，另一方面却安慰了受苦的犹太人，表明神并没有忘记他的百姓，那些迫害神子民的，神必与他们为敌。本书宣布了神公义的审判，也就使受欺压的选民得了安慰。

三·写作目的和神学教导

那鸿书的写作目的是要预言亚述帝国的覆亡，尼尼微的陷落是一个重要的表征。从先知的角度看历史，历史就成了启示神的作为的一个背景，先知把一些重要的神学主题也放进了尼尼微的灭亡历史中：他宣告神喜爱关心那些属于他的人，耶和華也认得那些投靠他的人。先知又宣告神的主权，肯定了神是历史的主宰。历史是神的一个舞台，他使列国兴起，也叫他们衰亡，历史是在神的手中。他的怒气向那些敌对的人发作，那些投靠他的人，他也以温柔慈爱对待他们。

第廿九课 那鸿书（二）

四·大纲（续）

1. 尼尼微受刑的宣判（鸿 1：1—15）

- a. 引言（鸿 1：1）
- b. 审判者：耶和華（鸿 1：2—8）

先知信息的一开始就描写神的一些属性，尤其是描写神的怒气和主宰的大能，特别说到神是“忌邪施报”的神，这也是表达了神对人的关爱与诚信。虽然神必定向仇敌施报应，但是他也不轻易发怒——万不以有罪的为无罪，即使是敌人，神也要以

恩慈对待，在发怒中仍然有容忍。

c. 判决：尼尼微要灭绝（鸿1：9-15）

先知现在是向尼尼微城说话，宣判尼尼微的遭祸害，正是成了犹太人的安慰，亚述不会再兴起来虐待犹太人。先知鼓励百姓回转敬拜神。先知是站在神一边来宣告天地的主公义的审判，他必不以有罪的为无罪。

2. 尼尼微受刑的情景（鸿2：1-13）

a. 遭围攻（鸿2：1-7）

b. 被劫掠（鸿2：8-9）

c. 成废墟（鸿2：10-13）

这里的每一个段落都在描述尼尼微的毁灭情形。前面才提到神断不以有罪的为无罪，随即就指明了尼尼微无法逃避神的报应。这里的邦国，是指玛代和巴比伦，他们联合的攻打，这里形容倾覆的情形，全城空虚，人心消化。这里也提醒我们，世上的邦国都在神的手中，神必按公义施行审判，信靠神的人必蒙保守。

3. 尼尼微受刑的原因（鸿3：1-19）

a. 恶贯满盈（鸿3：1-7）

b. 史有前例（鸿3：8-10）

c. 劫运难逃（鸿3：11-17）

d. 万劫不复（鸿3：18-19）

注意先知事先把“罪与罚”作一各紧密的对照描写，先有罪，再有罚。先知宣告的结局刑罚，也要像挪亚门那样覆灭。尼尼微的结局，也是一切抵挡神的人的结局，虽然他们曾经昌盛强大过，甚至逼迫神的选民，神允许他们暂时得势，只不过是藉著他们管教他的儿女；他们的得势并不是神转眼不顾神的儿女，神对待恶人最终的结局是审判与灭绝。

五·神学信息

那鸿书1：7-8可以说是一个信息的总结：

“耶和华本为善，在患难的日子为人的保障，并且认得那些投靠他的。但他必以涨溢的洪水淹没尼尼微，又驱逐仇敌进入黑暗。”这个预言对当时的犹太人带来莫大的盼望与安慰，神应验了这个预言，

在主后612年亚述被玛代和巴比伦所灭，审判的信息也同时传达了神的怜悯。

第三十课

总复习

一·先知的信息

先知的信息和神的眷佑可以说是携手并行，因此，旧约历史并非完全是历史，乃是有目的的历史，目的是救赎性的；这也是先知的神学重点：神是历史的主宰和管理者，他依循著一个目的，就是建立神的国，也就是神在地上至尊的王权和治理。所以，“审判与拯救，拯救与应许”环绕在先知的信息中。先知坚决的指责罪恶，揭发政治的败坏行为，社会的道德，和不公义的恶行等，他们不但是传道者，也是改革家，属灵宗教的复兴者，

在先知的时代，选民经常犯下列三种错谬：

1. 他们随从迦南人敬拜巴力和其他偶像，不再以耶和華為唯一的真神，更把耶和華“巴力化”，用拜巴力的方式去敬拜他；
2. 他们的社会缺乏了公平和公义，以致穷者越穷，富者越富，到处都是欺诈和暴力；
3. 他们为了抵御外敌的欺凌和侵略，常向其他国家求助，臣服于这些国家的权势之下，忘记了耶和華才是他们唯一的倚靠。

先知书主要针对上述三个问题，记载先知如何苦口婆心地劝诫选民归向神，并思念耶和華与他们所立的盟约。

二·先知书的神学主题

1. 神的王权：神在历史中掌权，这是先知在传信息时的一个确信。先知的信息具有时代性，责备当时社会许多不公义的道德行为，审判与安慰的信息相互交织。有审判，但同时也带来安慰鼓励。
2. 过去、现在、将来的关连性，不单是叙述过去和现在的事实，更是预告将来的结局。
3. 弥赛亚的预言，是指著“那些藉著弥赛亚救赎得以实现的预告”。旧约的弥赛亚预言是循著两条路线来发展，这两者都和神对亚伯拉罕的双重应许为基础：一方面是谈到未来的国家和

国度，另一方面是论到救恩与祝福。从这个双重的应许发展出弥赛亚预言的两个主流：一个是强调本国或以色列国度的荣耀，由大卫王朝的弥赛亚君王统治；另一个是论到弥赛亚受苦的仆人，为救赎百姓被杀（诗 22 篇；赛 53 章）。谈到他的身份、使命和他国度的建立，不单是以色列国，也包含地上的列国万邦。

三·各卷重点

1. 俄巴底亚书

神学主题是神的权能，他是历史的主，在历史中他启示公义的旨意与作为，他掌管世界列国的命运。神在历史中的作为与他公义的报应，都要在耶和華的日子实现，那日子是神施展公义，使外邦受应得的报应。最后，国度归耶和華，那些逃脱的人（餘民）是神保留的，要成为复兴的展望，神在锡安山作王。

2. 约珥书

主题很明显只有一个，书中反覆提到的是“耶和華的日子”，或是“耶和華大而可畏的日子”（珥 1：15，2：1、11，3：14，4：14）。约珥宣告的主的日子不单是神的愤怒要降临在悖逆者身上的日子，神同时也要存留救赎的餘民，这是愤怒、也是施恩的日子。当这个日子来临，凡呼求主名的人可以得到拯救。虽然圣灵要浇灌凡有血气的，但他的拯救是不可或缺的，凡是顺服的人必得到拯救。

约珥传讲神的权能、圣洁与怜悯，圣洁的神不会忽略选民的罪，特别是从近日的蝗虫灾害中，看出神管教的手，要以色列悔改。但神的权能也不仅仅是以色列，他掌管列邦，在列邦中神的名也要被高举，审判的日子，也同样是施恩的日子。

3. 约拿书

藉约拿逃避神的经历及神对他的教导，向犹太人表明：神不独爱犹太人，也爱他手所造的别国人民。他虽然要惩罚作恶者，但他满有怜悯，更愿意给人机会悔改离罪，免受刑罚。本书同时显明神是创造万物的主宰，大自然与一切生物都听命于他（见拿 1：4、15、17，2：10）。

于先知书中，本书无论在形式上或内容上都独创一格：全书是传记式的叙事文，内容则有表记的

意义——约拿身陷鱼腹三日三夜是基督受死、埋葬和复活的预表（太 12：40）。约拿书的主题是神的慈爱是普及万方的，犹太人虽是神的选民，但并非只有他们独享神的恩典，神也爱全世界的人，只要人诚心的悔改，他乐意施恩赦免。

4. 阿摩司书

阿摩司信息的重点，在于耶和華公义的审判。阿摩司的信息不是只有谴责，他也宣告大卫王国的重建，在弥赛亚的治理下安享太平，列国要服在律法和神的审判之下。同样的，那些归向神的列国也一样可以享受祝福恩典。阿摩司在论到神的本质时，最清晰明确的突出了神的主权和公义。

5. 何西阿书

本书以婚姻关系来描写神与子民之间的盟约：以色列民背约失信，离弃耶和華去事奉巴力，就如不贞的妻子离开丈夫，归了别人为妻；但神好像眷爱妻子的丈夫，呼吁不忠的子民与自己重修旧好。作者一方面指责以色列民悖逆，并宣告亡国的审判；另一方面却以“慈爱”为全书的重点，表明神对以色列民专一忠诚的爱，并指出神对百姓有同样的要求。百姓的罪行必会招来刑罚，然而神惩罚的目的是要他们归回。“慈爱”最高的表达是神藉著先知与妻子破镜重圆的经历，表明他仍然疼爱这将要被逐、飘流异处的百姓，并要召回他们，与他们重新订立永远的盟约。

6. 弥迦书

本书的主题是现今的审判与将来的蒙恩。现今之所以有审判，是因为以色列对他们与神立的约不忠，以色列和犹太都偏离了耶和華的道路，他们在宗教上、社会公义上都犯了罪，以色列的政治和宗教领袖，甚至先知和祭司都拒绝了神的道路；而将来之所以蒙恩，则是因为耶和華要忠于他与以色列人立的约。本书虽然是对罪恶的审判，但是并不缺乏盼望，在审判的信息之后，也带来安慰的话语，因著和亚伯阿罕立约的关系，他会守他的应许，他的恩典诚实何等的广大。

7. 以赛亚书

以赛亚书的信息中心是耶和華的审判与救赎。

神必要审判悖逆犯罪的百姓，以及骄傲狂妄的列国；但将来神奇的救恩要临及犹太与万国。弥赛亚的来临正是神拯救的记号。以赛亚对神透彻的认识可说是先知书中一颗明亮的彗星，光芒四射。他强调神的至高、独一无二、永恒、圣洁和荣耀；神是创造的神，也是救赎的主。“以色列的圣者”是先知对神特别的称呼，宣告了神圣洁的本性，这与通国行恶犯罪、假冒为善、欺压贫苦的图画成为鲜明的对比。先知主要的职责是号召百姓洗濯自洁、除掉恶行、归向神。

8. 西番雅书

西番雅如同在他之前的约珥先知一样，描写耶和華的日子如何即将临近。本书的中心思想集中在一个主题上——主的日子来临。西番雅书的信息中心主要是警告犹太将因罪而受刑罚，并且急难已经逼近，“金银不能救他们”。先知积极的劝告百姓悔改逃避神的审判。这篇信息是专门论到审判这个主题，开始时是宣告一个普世性的审判：特别针对犹太；也一般性的论及全世界，耶和華的日子是一个可怕的时刻，在那一天，神要严厉惩治拜偶像和败坏的犹太人。此外，这审判还要临到四周暴虐的列国，以及地上万物和人类。对神的子民来说，唯一的指望就是悔改寻求他。

9. 那鸿书

那鸿被称为敲响尼尼微丧钟的先知，肯定地宣告强暴者的厄运。那鸿书的写作目的是要预言亚述帝国的覆亡，尼尼微的陷落是一个重要的表征。从先知的角度去看历史，历史就成了启示神的作为一个背景，先知把一些重要的神学主题也放进了尼尼微的灭亡历史中。他宣告神喜爱关心那些属于他的人，耶和華也认得那些投靠他的人。先知也宣告神的主权，肯定了神是历史的主宰，历史也是他的一个舞台，他使列国兴起，也叫他们衰亡。历史是在神的手中，他的怒气向那些敌对的人发作，那些投靠他的人，他也以温柔慈爱对待他们。